

to t f i m

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين أما بعد فيقول  
 العبد المذنب أحمد بن الحسين الدين أن الأكرم الله الله سعد جناب مولانا شيخنا أحمد بن محمد  
 القاسم ابن طوق بنفوسه فخرات الله أن الله قد أرسلنا بمسألة حالته ليس جملته للجواب بلثرة <sup>المراد</sup>  
 المصنوعة بحيث لا قدر على مراجعة كتاب ولكن لأجل مقام التواضع في فخره وتب عرفت  
 على الله تعالى من الجواب بما يحظره بل ويجوز من الجواب لا قدر على إيد منه مع اشتغال شغل  
 العربية للصدور المعبود المعاد ذكره الطالبي لهاتين ولكن لا يتاح من الجواب طبعه قد  
 حاجته على كل شيء يراد الله أن لا عرض له بالشرط أن يقبله لما يحسن الله به علم الله سبحانه  
 عاجز عن أن يسبق كثرة الأمراض المزمنة بسبب المأجل وليس الله رسته ولا حول ولا قوة إلا  
 بالله قال سلمه الله مسئلة حقيقة مع الظاهر في العلم من المعلوم مع أن العلم على الذات <sup>المعقولة</sup>  
 أقول أعلم أن علم الله هو عين ذاته نعم هو ذاته بعبارة عنه لا في المعلوم ولا في المصداق  
 له في الذات ولا في الخارج ولا في نفس الله ولا في الذات بل العلم والذات مترادفان ولكن لا  
 طمحي العقل بعد معرفة القانع المطلق إلا أن هذا الصانع عالم وذاورام له لأن العلم صفة  
 كمال وله في لكل سؤال من جواب أصاب بطاير وأصابت عقولهم في آثاره وإعلم الصانع حقيقة  
 الضمنية والسمع والبر وغير ذلك من صفاته غروب في فضل الله تعالى هو عالم بمعنى أنه خلق العلم  
 وخلق العالم ولا يمكن العلم والعالم جاهد في بيته لهم في آياته في الأفاق وفي أنفسهم بعض الأفعال  
 المحركة المتقنة التي لا تقدر زيادة الله تعالى في العلم كلام من بكر صنعتهم وراكن في الزيادة

هذا هو الجواب  
 في جواب سؤاله  
 في جواب سؤاله  
 في جواب سؤاله

الحان في آخر صفه حسن منه في اوله فالحان صفه لا يختلف ولا يقدر احد من الخلق ان يبلغ اوله  
 مراتب الدقائق فيه علما به ثم عالم والحان كل شيء من ذلك فاما هو صفات افعاله وهم يطبقون  
 معرفة علم ذاته وعلم ذاته هو ذاته فحق الله عالم الله اصابهم بصفات افعاله فقال الله عليم قد  
 فالقول صفه فعل والحق ان صفه الذات والذات من باب ايام التائب عن ذنوبه وادبائه  
 عليم السلام بينا صحة الوجهي فقال عليه السلام وكما لو تجد نقول الصفا عن ان اثبات الصفات  
 ترجيده فان كان فيها حق لم يبق اثباتها في الله اثباتها ضمن بقوله وكما لو كان نقول الصفا  
 من كمال المعرفة ونقول الصفا لا يكون ذلك نقول العلم اثبات لصفته وانما المراد بالحق نقول  
 الذات كصفه الافعال فالعلم فلهذا اذا استعمل للفعلى حسن اثباته له ثم اذا اريد به الفعلى ان  
 الذات مستفقه وجب فيه مدنه في الذات نفق وان كان في الفعلى كمال فاذا اردت  
 معرفة صفاته على ذاته جعلت تلك الفاظا مترادفة اذ معنى العلم الذي هو الذات ليس متاخر  
 الحدين معناه او يحيط به او يقبض عليه شيء لانه هو الله والله سبحانه لا تعرف الحدين معناه  
 بل ليس لفظ ولا اسم ولا صفه تكون بارائه فالعلم الذي هو معنى ذاته هو الله بعد معرفة  
 له في مفهوم اذ لا يمكن للخلق فهم معناه ثم والله المصدق اذ لا يصدق عليه شيء غيره والله  
 الذين اذ كل من غيره بما علم في اذق معانيه لئلا يتكلم محقق كهم مردود اليك والله في  
 الخارج اذ ليس في الدال معدود ولا في كمال من الدخول لأن الدال هو الله سبحانه والله نفس الله  
 اذ الدال القطيعة مفقده ونقله ان ندل على هذا وما كلام الملائكة والملكوت  
 ومن هذا معناه ما خذوه من ان معنى كونها على ذاته انها معانيه في مفهومه وهو

في المصادق اذ وجد الذات ووجد الصفات شيئا واحدا فبطل اذ في كل انت صفاته اتم من صفاته  
 معاصرة له في المفهوم ليس به ان ولا تجده انما تجده بالكل وصفه فانهم ثم ان القادح بين حقيقة  
 ما يمكن معرفته وحده الازل فقال لم يزل الله ابتداء وقبل العلم ذاته ولا معلوم واستمع ذاته  
 ولا مسوم والبعور ذاته ولا مبهر والقدرة ذاته ولا مقدور فقد احدث الاشياء وكان المعلوم  
 وقع العلم منه على المعلوم واستمع على السميع والبصر على البصر والقدرة على المقدور والحديث <sup>شك</sup> الله  
 المستول عنه من غير ان هذا الحديث الحق وهراته لم يزل ابتداء وقبل العلم ذاته ولا معلوم ان  
 العلم ذاته ظاهر وان الله ولا معلوم فهو حق وبينه ان الازل هو الله نعم ولا يكون معلوم في ذاته  
 وانما العلية في الازل هي ذاته هو العلم فاما العلم الذي كان بمشيئة وليت الاشياء وقع  
 العلم منه نعم على المعلوم وهذا العلم وقع على المعلوم هو الفاعل <sup>الطاهر</sup> الذي لا يشك في مثاله انك انت  
 سمع لذاتك ولم يكن احد يتكلم سمع كده فقد تكلم شخص ادركت كده وسعته وهذا يتعلق لم  
 يكن عندك قبل كده لم شخص ولكن حين تكلم سمعت كده وسمعت غير منك وادراكك وليس هو  
 السمع الذي يقال لك فلما عبد انت سمع به انت سمع وبغير ذلك سواء تكلم شخص لم يتكلم هذا  
 السمع هو ذاتك وادراكك للكل م صفة معينة توجد بوجد معلق وتنف بقاءه والعلم المعلق  
 بالحوادث اشارة بسبب الاله اذا وجد العلم في اشراق الشمس بلبيا اذا وجد بشارت عليه واذا  
 لم يوجد بشارت عليه لم يوجد الا اشراق وكصورتك في المرأة توجد اذا وجدت المرأة في الصورة  
 اليك واذا لم توجد المرأة لم توجد الصورة فانه سببا في الازل عالم ولا معلوم واذا وجد المعلوم وجد  
 خارج الازل ووجد العلم وهو العلم الا اشارة الفاعل فانهم وهذا السمع والعلم والبعور وما بعد

فإذا هو ثم لا تدرى علم زيد أن ذاته علم وليس معنى العلم المفقود عندنا ثم ان العلم الذي يقتضيه  
 معناه لأن ذلك هو العلم الفعلي واستيعب الفعلي وبما لا تترك سببه ولا يقتضيه أسكن  
 وأنا معناه الله سبحانه وإذا قلنا أن علمه لا يرد ذاته معناه معلوم كما يرد به الحديث الشريف  
 فالمراد أن علمه يرد ذاته ولا وجه للمعلوم معناه العلم الفعلي عند وجود المعلوم كما نقول أنه  
 وجوده وحده وجد يرد ذاته وجه بعض الشيء أن فعل الله المتعلق به لم يكن فيه لكنه  
 عند الفعلي والعلة هنا قلنا أن العلم الذي يعرفه له به ثم أن يكون مطابقا للمعلوم والآن  
 جهله ومقرنا به والله لم يكن علمه به ووافق عليه كل وسلم الله أنه يرد ذاته هو الله سبحانه في  
 معناه كون الله بذاته عالي يرد ذاته أن علمه ذاته هو يكون الله مطابقا لربه ووافقا عليه  
 ومقرنا به ثم علم ذلك مطابقا على ولا معلوم كما تكون أنت بغير ولا سببه لا يرد ثم عدم  
 سببه يقتضيه سببه ان تكون أصم ومن عدم شيء تراه ان تكون علمك لا يرد ثم يرد  
 ان يكون الله في الدال ليس بعالم لعدم وجود معلوم في الدال نعم لك ان تقول كان الله في الدال  
 عاليها في الحدوث وليس لك ان تقول كان الله سبحانه عاليها في الدال لا يرد وجوده في الدال  
 والدال ذاته وهذا ان شاء الله تعالى ما لك واعدا في ترك نظره اليك قال سلمة الله  
 وكيف اختلف معرفة الله نعم وهو واحد من كل وجه فهو مجهول المكنة اقول  
 له يختلف احد من الخلق لا يدرى سر ولا علم مقرب معرفة المكنة لله كما قال الرضا عليه السلام  
 بينه وبين خلقه ويميزه كحدبه لا سواه وروى الشيخ في المصباح في اربعة اديان الطولية  
 انهم كانت ابصار المكنة وعلم البتة ومقول الدال والحق وفيه حكمة من خلقك



القام بحسبك والآب عن حركك والتألم لعبادك نيك والقابر عن الأذن والنكذ بيحسبك  
 المبتغى رسالتك الدنيا فادانات فإنا لم نجد صلا الله عليه إلا من يخلق بمعرفة كنهه وذلك  
 هو المحيول المطلق لا يعرف الله بل هو لكن لا يمكن إدراكه ليعرفه ولا يقوم النظام الذي يعرفه  
 وصف نفسه لعباده وهذا الوصف هو حقيقة عبده وفقد وصف نفسه بك كنهك عن عرف  
 نفسه فقد عرف الله لا يعرف الله بصفه وانت وصفه ومع أنك تعرف بك أنك  
 إذا عرفت أنك آخر ذلك على وجود مؤثر وأنت نزلت على وجود ميز وأنت صنع والآب  
 وجوده صانع ولو نظرت الملقفك أنت أنت أنت لم تعرف نفسك ولم يدرك استنك على كنهك  
 كانت الوصف الذي تعرف به كنهك وهذا الوصف شعاع لتعرف لنفسه على الله صلا الله عليه والله  
 وذلك المثل الذي هو المقاتلات التي تعطينها كل طائر والعرزان الذي يفرق بينه وبين  
 وبينك الله عبده وهو برزلة قائم من أيده فأن قام مصانع من الحركة الموحدة للقيام ومن القيام  
 صانع منها عنوان بدلت على أن هنا شئ يستقيم إليه وقام هو فوجدوا لمن طلب معرفته مثل  
 القيام ولا شعة المراتبة من السراج فانها وجه النار العائنة عن الأذن أنك كانت تنزه الشعة  
 ولتفقد النار العائنة لأن الشعة لا يدركها ولكن بدلت أنك مطلوبك الذي هو لك النار وأنت نزلت  
 وبدلت هو الشعة والله لا يدرك النار فالحقايت التي تعرف بها من معرفة لفرق بينها وبينه الله  
 أنهم عباده وصفه من وجه فإنا تولوا فتم وجه الله فالحركة الضعيفة المشبهة وأثرها الحقيقة  
 المحيية والمصانع منها العرزان والوجه الذي يدل على العبد لك أن الشعة أصلها ذلك استنار  
 بمثل النار أو فعلها وهو أية المشبهة والدخان المستنير بها هو أية الحقيقة المحيية والمصانع منها

وهو التراجع والمقصود بالقرار التبرئة التبرئة فانت بعد الغيبة لا بدرك وتنزه اليه  
 بواسطة العزوان لما انت اذا قلت لم يند يا قاعد فانت نقي وبذا ولكن لا تتوصل اليه الا بواسطة  
 صفة اخرى قاعدا وقاعد هو الوجه والتميز والعزوان وهو كسب في فعل كالمشقة ومن اثره  
 وهو القعود كما لحقيقة المجردة والمقصود هو الحق والجمهور المطلق وتوابعه والمخلف بمعرفة  
 العزوان لذلك في عرف الصفة عرف الموصوف ومن عرف الله عز وجل استدل به على الموصوف فانهم

قال الله تعالى ما في شعبة العلما علما انهم اقول اعلم ان العباد والخلق اختفوا في الغم  
 هو هو المعلوم وبه قال اكثر المتكلمين ام بعضه على المعلوم كما لا يخفى فانها معلومة  
 بنفسها لا بعينها اضر واللازم التسلسل واللازم وبعضه في المعلوم كعلمه بربه فانه صورة  
 في اذنان المعلوم اينه وهو بربنا وبه قال اكثر اهل بيتي وكثير من الاشرافيين ام هو سببه  
 المعلوم وبه قال بعض الاشرافيين والشيعة وبعض الروافضيين والخلق لذلك القدرة على  
 بهيته حضور اينه عندك وليست بهيته وهم معلومة بنفسها لا بعينها اضر وانما اينه حال  
 عندك فقلت بعض حضوره والمراد بحضوره هو بربانية لا المحض العام الذي هو حصول  
 الشئ فان الحقرة اذا حضرت بني بديك بملك بها واد ا حضرت الحقرة كك الواريد  
 بالحضور العام لت ورا بنية الحقرة والحقرة على يكون العلم مطابقا للمعلوم للمعاني  
 للحقرة هو يكون خضر والمطابق للحقرة كما ان امر الوطان العام لا وصف يكون للصوم  
 لكل شئ وانما بربه بالحضور نفس الامر وادته فاذا وجد الشئ وجد بنفسه لواجده وهو العالم  
 وهو العلم الذي لا يحد يحصل للعالم لوجود المعلوم لانه هو المعلوم فالشئ انما يحصل بنفسه

٢١

فانعم ان كل شيء صفة الله هو علم ومعلوم ودين ودلول والكتب والكتب وعقد ومقول وعرض  
وموضو وفيه العلم السامع والابصار قال ان لنا في كل شيء علة حتى نقب الطريقة لهذا

ff

في بيان فقه الامثال العيايا قال سيدي الله وما مفعي ما ورد من ان له الامثال العلبا وقوله ولله المثل الأعلى

والأرض اقول المشيعة التي، البنية والوصف لهذه الاستعمال اطلاق ان احدهما ان.

قوله المتدالين 2 السموات والارض منزهة عن كل شيء 2 السموات والارض منزهة عن كل شيء

وهذه الأرض ارض النسيم في السماء والارض ارض كل شيء وثابتها الثقل القوي العن

والله اعلم والاعتراف بالتقليد ليس في كل مكان يعرفك بها من فرقك لافرق بينك وبينها

لأنهم يبارك وصفيك لما دعا منهم وجب عليهم وقد يطلق على الله وقد يطلق على المنيّة

فَالْعُرْآنُ فَالْقَامُ حَمِيدُهُ وَالْمَشِيَّةُ كَرَامَتُهُ لِلْقِيَامِ وَالْعَمَلُ فِي الْقِيَامِ وَاللَّحْزَةُ حَرَابَتُهُ

فانما نلتم كالمدينة المحمية لا فرق بينها وبين النار لانها تحرق بغض

الفاء الذوق فيها وهو قول الصفاق لما منع الله حالته عن فيها هو وهو كفى وهو كذا

نحن نحن الميتة والاداة التي عمل بها لهم نحن نحن الفعل لا يتقدم بنفسه

درم اندیز شفق بهم الفصل فقوم بهم ولما نوابه والمقامهم معانية ارضاء افعالهم

والشرب البقيام والقعود فانما ساءل به ارسع افعاله وكل المراتب القدرت لصديق

عليها، الحق الذي يفتح النار، ويكون له المشرق والمغرب، ما جئنا به من آياتهم الا انهم يحسبونها

ثم يله في قبضة من المرون لا يسبقونه بالقول وهم يهيمون وتواضعوا لهم

فقد يغفلون شيئا لا يفهم قط ولا يعرفه لانه نعم مصطفىهم السفينة فممنه في كل حال و...



وأما المثل للمريم وسكون الثاء فهو التثنية وان اريد منه القصد العاكس في الآيات والآلة  
 المتراكبة في الآيات المتعاطفة في حقيقتها وان اريد منه الآية والتبديع المتعددة لأن  
 الوصف عند الموصوف وهو قوله لا فرق بينك وبينها الا انهم عبدوك وكذلك معترفون  
 بصفته فقد عرفته فان المراد ان تشعب جميع سمات ذاتك حتى لا تشاع ارسيت منها في تدبير  
 التدخيل ذاتك فيبقى في وجهك شيء لا يشبه ولا يشبه ولا يشبه ولا يشبه ولا يشبه ولا يشبه ولا يشبه  
 شيء ولا جهة غير محض شيء فانما بقدر شيء ليس كشيء شيء لان آية الله وصفه فتعرفه الله شيء  
 بآية ليس كشيء شيء ولا يشبه شيء ولا يشبه شيء ولا يشبه شيء وهذا الذي هو الانوار هو ذاتك  
 وهو وصف الله بصفته وبآية الله في نفسك وهو المثل الوصف للمريم وسكون الثاء الذي  
 ليس بشيء شيء ولو كان مثل ما عرفته به وذلك لأنه لا يعرف بعينه وانما يعرف بوصفه  
 وذاتك وصف العزائم وهذا النفس المثل الذي قال في القوافل ان الله في كل شيء فانه ينظر بآية  
 وهو الفرد وهو منك في ربك وهو وجودك وهذا شعاع من شعاع منه وهو نور الانبياء  
 ولزام شعاع النور على اهرسته الطاهرين عليه وعليهم السلام ويؤيدهم هو المثل الذي على ط  
 الوحدة الربانية والذات العلية على ط التدخيل فيك ان مقواه بالجوهرية وذلك ان مقواه  
 للمريم وسكون الثاء فان قرنت بهذا الذي في نفسك ان تقصد به المثل الوصف الفعلي الذي  
 هو ان مقوده والذات بصفة مؤثرة في جهة مبدئية ولا يجوز ان يرتبه المثل الذي هو الله  
 وهو البنية في الآيات فانه كقول الله وما الدليل على اثبات العباد  
 الجحمان من غير المنقول الاول برهان هذا الغاية المذكورة في علم الطبع المكنون اعني علم القصة

وذلك امر متناه بعينه وانما يشترك في الابدان ليدل على جهة الابدان اعلم ان الوجود الفاعل في  
 فعل التبيين شيء واحد ولم يفيض غيره وكله شعور ونعم وادراك وحركة فاعلم ان  
 لما قال نعم وان في شيء الله عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وهذه الخزانة خزائن الله طمان  
 الرأج حلقته عوارض مراتب ترتب تنزله طمان منه حجاب ودر اللهبام ومنه ذات وهو النفس  
 والذراوع والعقول والجاهد والذات شيء واحد في حقيقة واحدة الله ان الذات اقتر  
 محققا واشته لفظا لانه صفة الفاعل والجاهد نفسه طلب التوحيه فان الله ان الله ان الله  
 من نفسه وافر ولكن التبيين في النفس لا يفيض في النفس والوجود ذاته وحده شيء واحد  
 في حقيقة واحدة الله ان ادراك الذات به شعوره وحس ومفقه وحيزه اقر في  
 ادراك الياه شعوره وحس ومفقه وحيزه وحسور يوم القيمة والذمادة ان  
 كل شيء باعده وكان العقول والذراوع والنفس انما في الخزانة لانه حلقته واط  
 اوصلت تلك الالهام من حلقته فاطمت اوصلت في حيزه واما ذاتها لغيرها ما  
 وكل في الحارات والنباتات والحيوانات حلقته الله ان تليقها بينه شعوره وادراكها  
 الله انما اذقيته الاشور النفس والعقول لم يحس شعوره كما ان الحيوان اذا  
 في شعوره ان كان لا يجاد يحس شعوره وفيها تلك الان لو كانت حرك  
 وشعورك وادراكك وفهمك لغير من مظاهر حلقته وحركته وشركه حركته  
 واهلية صم وشعوره وادراكهم وفهمهم لو وجدت نفسك اقتر ذلك في الحارات  
 ولو اطلقت على سر الله في ذلك ان الله في ذلك في الخلق وان كل شيء لو وجد في يقين

الخفيف وانت اذا ماتت الفان وانت عرفت ان قايضه مطلق فقول نعم ثم انزلنا  
 وروايت فقال لها ولله ايت طوعا او كرا قالنا ايتنا طاعين او طاعت غير طاعت  
 ولله شعرات لما قال ايت طاعين كلفه شيئا ذكرنا جميع العقلاء وقال وان في شجرة التين كجوه  
 ولكن لا تفقدون سبحانهم لم يقل سبحانهم قال السيد والظاهر والشمس والفرقة فقلت سبحانهم ولا  
 قال سبحان وقال يتقوا ظلاله عن البيوت الشانك سجداته وهم داحزون ولم يقروا بان داحزان  
 والاحاديث لا تلي وكثير منها فخرت ارمزم مع الفوات فاجهرت فيها عن فخره ومقدوره <sup>عليه</sup>  
 كون بعض الثرات يورثها من الراد انما تركت الذكر ذلك اليوم فاسأل الله عليها ملكا فوثقا  
 عبقارة وما ورد في الجارات والبنات لا يطا وكثير مشرعة موقفا لا وماراة الارض وسجرتها  
 وسجرتها وماراة ايطخ بعد قبولها للولاية ومقدوره ثم انكم ما بعدون برزوق الله حبيبهم  
 وجهل حجرة والوعيد في حبيبهم مع من عبده ولو لم يكن الا ان العدل الحكيم سبحانه كما كانت  
 عذب من لا يفهم ولا تفهم فاذا ثبت مقلد ونقله لطيف الدجاج وجب جنة الجوار والعلة الاجبة  
 لاعادة الارواح جارية في الدجاج بعينها وقد ورد ان عبد الملك لم يروا ان مات واكشف اوله  
 عنه الخطا ليعينه انقلب كل حبه وزفا وفوت بينا وشا لا في لم يبق منه شيء ووضعوا  
 فلان حبه حرج تحته وكفهرة ودفرة وذلك لان الجدة كوحدة وادواح ولكنه جاد فربا داب  
 فلان ارواها كالعذرة والحكم يعقن فينقلب ووراء الحكيم يتبع ويتام كما تر العذرة والجحش يتابع  
 بعض اجزاء ولكن ليس على صفة المروان في استنم والتم وبالحيلة الذي الحق الدال على اعادة الارواح  
 بعينه دال على اعادة الدجاج وانما لم يقولوا الذين كجوه في هذه المسئلة بذلك ولما بان العقل ليس في



لا بد ذلك لانه لا بد من ولايتهم ولا يخلو هذه الصفات من صفات الحق فزيادة التي لا يخلو  
 لا بد ذلك بقول لكن فيكون بعد لفظ ولا يخلو ب ن ولايته ولا يخلو ولا كيف كان لانه لا كيف  
 ولعل المراد ان الغير تصور القدر لا يبدو بعد ذلك واعتقد التفتيش في ثم انبعث الشوق من القوة  
 الشوقية فانه واشداده الاجت كحصر الدواعي المستند لزيادة فقلت سائر الافعال للارادة  
 المقصديته فيها والله سبحانه قدس من ذلك كنه استمر كنهه في الاسفار وهو طويل وهذا قيل  
 فانه عليك فاق في هذا الحق القاصر كيف استدل بهذا الحديث القبيح على عدم الارادة وانما عليه  
 علم الذنوب وانه والعهدة في هذا العنط والجنت ابتاهم الله القنديل في الاعتقادات والادقوال والاراهم  
 عن طريق ائمة الهدى ومن بعدهم وحكمهم واقع في هذا كنههم يقولون يقول اعدائهم ويقولون  
 هذا قولهم ثم دعي لانه فذا اذ هم كبرت كنه يخرج من افراسهم ان يقولوا ان الله لا يخلو كنه  
 معهم على طرفة بيقين في الاما بعد لفظه ارحم في كتبهم حتى اذا قالوا لا اله الا الله فانه لا يكون  
 له انهم يعزلوا بانه الذي هو معبودنا بتي الحمد والحمد لله رب العالمين قال الله وكيف

التطبيق بين ما اجمع عليه من ان الاسراء وقع ليلا وان النبي صلي بالمالكة  
 والبيتي ضلوق الظلم ركعتين اقول اعلم ان هذه المسئلة بطلان يفتق من المعراج  
 جدا لا تعرف العقول وانما تعرف الله فلهذا امر بزيارته ولكن قال ان لكل سنة حجاب حجب  
 ان اثير الماشي على وهران ابنه ثم بعد المعراج مرتبة كل شيء صفة من عالم الغيب والشهادة والدنيا  
 والافرة في الوقت الذي خلقه فيه فذا حجاب سواك وبيرة في الحق يفتق ما المعراج وانه  
 ذكر بعض التفسير في معجزة المعراج مرتبة العقد الحلي الذي هو اول ما خلق الله في حال يكون الله سبحانه

في ليلة المعراج وما  
 وقع فيها





المشرق وصل هو الموضع فثبت منه ببرهانه فلهذا طبع في المشرق وطبع هو من الموضع طبع  
 ببرهانه ثبت ما قلنا كذا أنت عليه ثلثة ايام بايها من العبادات ففعلت النظر تحت الدفء في وجود  
 الرز والسنه كمنهم قال تمت هل مدلول لفظ الجلالة في البسمة والفتحة  
 متحدان ام لا قل ان الاسم الشريف موضع لذات المصطفى بصفته القدوس لا بغيره  
 والقدوس والملك وبعثه الدفء في التسبيح والابحار والاعليم وبعثه الملك والرازق  
 والمعطر والمانع فلهذا الاسم المنسب له منها ثمانية وتسعون اسما والرحمن هو اسم الذات  
 المصطفى بصفته الدفء وبعثه الملك وله من الاسماء الحسنة سبعة وتسعون اسما قال شيخه  
 قل ادعوا له او ادعوا الرحمن ايا ما دعوا فلهذا الاسم الحسنة فالله الشريف اذا اطلق بصفته في شئ  
 فهو مدلوله واذا وصف بصفته فاصفة له فلهذا يعني الرحمن الرحيم الملك القدوس  
 السليم العزيز المهيمن المعطر الصادق العفو الرزاق وما اشبهها من الاسماء الحسنة ولكن اذا قلت  
 يا الله اعفوا له وحظ منه العفو واذا قلت يا الله ارحمني وحظ منه الرزاق والبسمة <sup>عظ</sup>  
 فيها ابتداء الكتاب التدوين هو طبق الكتاب التدوين فيجب ان يحفظ فيه جميع صفات القدوس <sup>صف</sup>  
 الدفء وصفاته الملك والحمد لله رب العالمين على الظاهر وعلى الباطن يكون من السبعة  
 واذ قل رب العالمين كاستغفار النور في جميع افرادها بل في الدم وعلى الباطن وعلى  
 التدبير والتأويل في بعض الاحوال لا يكون في الفاتحة محو طائفة ما في البسمة لذلك  
 الجدة هو اخفى من المراد به في الوجه الاول ولكن المراد من مدلول الجدة معنى واحد شيئا  
 وفوقه والحمد لله في شئ راجع الى الله وحده والافعال والله لا يقصد من المعجزة

ما يلقى غزو قبل وانا ما يتحول له الدين قالوا فيهم عظام العلم نقطة كثرة المبالاة من ان جنة او كذا او المراد  
 المفهوم حتى ان بعضهم قال انه كذا يصدق على اكثر من امتن يسر الواحد للدليل في شرايع من العلم  
 و من ذهب الى اعتناء في طول

